宗鏡録巻第三十三

慧日永明寺主智覺禪師 延壽集

夫道無可修法無可問纔悟大旨萬事俱休
故云言語道斷心行處滅既云宗鏡何乃廣
引身戒心慧之文法華經云三藏學者尚不
許親近既違大乘之經教何成後學之信門
荅經中所斥三藏學者即是小乘戒定慧戒
則但持身口斷四住枝葉之病苗定則形同
枯木絶現外威儀之妙用慧則唯證偏空失
中道不空之圓理故稱貧所樂法墮下劣之
乘爲淨名所訶是愚人之法今此圓宗定慧
尚不同大乘初教無相之空及大乘別教偏
圓之理豈與三藏灰斷定慧之所論乎此宗
鏡録戒定慧乃至一事一行一一皆入法界
具無邊德是無盡宗趣性起法門無礙圓通
實不思議如台教云如鏡有像瓦礫不現中
具諸相但空即無微妙淨法身具相三十二
觀和尚云凡聖交徹即凡心而見佛心理事
雙修依本智而求佛智古德釋云禪宗失意
之徒執理迷事云性本具足何假修求但要
云情即眞佛自現法學之輩執事迷理何須
孜孜修習理法合之雙美離之兩傷理行雙
修以彰圓妙休心絶念名理行興功涉有名
事行依本智者本覺智此是因智此虛明不
昧名智成前理行亡情顯理求佛智者即無
障礙解脫智此是果智約圓明決斷爲智成
前事行以起行成果故此則體性同故所以
依之相用異故所以求之但求相用不求體
性前亡情理行即是除染緣起以顯體性興
功事行即是發淨緣起以成相用無相宗云

車

如上所說相用可然但依本智情亡則相用
自顯以本具故何須特爾起於事行圓宗云
性詮本具亡情之時但除染分相用自顯具
體者無事行彼起淨分相用無因得生如金
中雖有衆器除礦但能顯金若不施功造作
無因得成其器豈金出礦已不造不作自然
得成於器若亡情則不假事行佛令具修豈
不虛勞學者是以八地已能離念佛勸方令
起於事行知由離念不了所以經頌云法性
眞常離心念二乘於此亦能得不以此故爲
世尊但以甚深無礙智七勸皆是事行故是
知果佛須性相具足因行必須事理雙修依
本智如得金修理行如去礦修事行如造作
求佛智如成器也又華嚴演義云若執禪者
則依本智性無作無修鏡本自明不拂不瑩
若執法者須起事行求依他勝緣以成已德
並為偏執故辯雙行依本智者約理無漏智
性本具足故而求佛智者約事無所求中吾
故求之心鏡本淨久翳塵勞恒沙性德並埋
塵沙煩惱是故須以隨順法性無慳貪等修
檀等六波羅蜜故諸佛已證我未證故又理
不礙事不妨求故事不礙理求無求故若此
之修修即無修爲眞修矣如上開示本末無
遺理備行周因圓果滿可謂其車高廣又多
僕從而侍衛之方能入此一乘歸於宗鏡若
初心入已須冥合眞空唯在心行非從口說
直下步步著力念念相應如大死人永絕餘
想若非懇志昌轍丈夫但有虛言終成自誑
如天台拾得頌云東陽海水清水清復見底
靈源流法泉斫水刀無痕我見頑愚士燈心

拄須彌寸樵煮大海足抹大地石蒸砂成飯
無磨甎將為鏡說食終不飽直須著力行恢
恢大丈夫堂堂六尺土枉死埋塚下可惜孤
標物龐居士詩云讀經須解義解義即修行
若依了義學即入涅槃城如其不解義多見
不如盲尋文廣占地心牛不肯耕田田揔是
草稻從何處生故知須在心行忍力成就忍
有二種一生忍二法忍若於法忍觀行易成
以了唯心故內外平等如大智度論云法忍
者於內六情不著於外六塵不受能於此二
不作分別何以故內相如外外相如內二相
俱不可得故一相故因緣合故其實空故一
切法相常清淨故何謂一切法相常淸淨以
同遵一道故所以華嚴疏云一道甚深者亦
名一乘佛佛皆同一真道故佛佛所乘同觀
心性萬行齊修自始至終更無異徑故為一
道　問真心常住徧一切處者即萬法皆真
云何而有四時生滅　荅了真心不動故則
萬法不遷即常住義若見萬法遷謝皆是妄
心以一切境界唯心妄動心若不起外境本
空以從識變故若離心識則尚無一法常住
豈況有萬法遷移　問如今現見物像榮枯
時景代謝如何微細披剝明見不遷之旨
荅但當見性自斷狐疑余曾推窮似信斯理
不遷論云旋嵐偃嶽而常靜江河競注而不
流野馬飄鼓而不動日月歷天而不周疏云
前風非後風故偃嶽而常靜前水非後水故
競注而不流前氣非後氣故飄鼓而不動前
日非後日故歷天而不周鈔云然自體念念
不同則初一念起時非第二念時乃至最後

吹著山時非初起時則無前念風體定從彼
來吹其山也且山從初動時以至倒卧地時
其山自體念念不同則初一念動時非第二
念動時乃至最後著地時非初動時則無初
動山體定從彼來至著地時斯皆風不至山
嶽不著地雖旋嵐偃嶽未曾動也以此四物
世為遷動然雖則倒嶽歷天皆不相知相到
念念自任各各不遷且如世間稱大莫過四
大四大中動莫越風輪以性推之本實不動
如義海云鑒動寂者為塵隨風飄颺是動寂
然不起是靜而今靜時由動不滅即全以動
成靜也今動時由靜不滅即全以靜成動也
由全體相成是故動時正靜靜時正動亦如
風本不動能動諸物若先有動則失自體不
復更動今觀此風周徧法界湛然不動寂爾
無形推此動由皆從緣起且如密室之中若
云有風風何不動若云無風遇緣即起或徧
法界拂則滿法界生故知風大不動動屬諸
緣若於外十方虛空中設不因人拂或自起
時亦是龍蜃鬼神所作以鬼神屬陰至晚則
風多故乃至劫初劫末成壞之風並因衆生
業感世間無有一法不從緣生緣會則生緣
散則滅若執自然生者只合常生何得緊緩
不定動靜無恒故知悉從緣起又推諸緣和
合成事各各不有和合亦無緣緣之中俱無
自性但是心動反推自心心亦不動以心無
形故起處不可得即知皆從眞性起眞性即
不起方見心性徧四大性體合眞空性無動
靜以因相彰動因動對靜動相既無靜塵亦
滅故首楞嚴經云性風眞空性空眞風又不

遷之宗豈離動搖之境無生之旨匪越生滅
之門故金剛三昧經云因緣所生義是義滅
非生滅諸生滅義是義生非滅是以起恒不
起不起恒起如此通達不落斷常可正解一
心不遷之義矣如先德云夫物性無差悟即
眞理眞即不變物自湛然常情所封於不動
中妄以為動道體淵默語路玄微日用而不
知者物不遷也事像可觀稱之為物物體各
住故號不遷不遷故隨流湛然清淨為物故
與四像而所相依故知無生不生無形不形
處性相而守一者其為不遷論焉所以不遷
論云是以如來因群情之所滯即方言以辯
惑乘莫二之眞心吐不一之殊教乖而不可
異者其唯聖言乎故談眞有不遷之稱導俗
有流動之說雖復千途異唱會歸同致矣而
徵文者聞不遷則謂昔物不至今聆流動者
而謂今物可至昔既曰古今而欲遷之者何
耶是以言往不必往古今常存以其不動稱
去不必去謂不從今至古以其不來不來故
不馳騁於古今不動故各性住於一世然則
群籍殊文百家異說者苟得其會豈文言能
惑之哉是以人之所謂住我則言其去人之
所謂去我則言其住然則去住雖殊其致一
也故經云正言似反誰當信者斯言有由矣
何者人則求古於今謂其不住吾則求今於
古知其不去今若至古古應有今古若至今
今應有古今而無古以知不來古而無今以
知不去若古不至今今亦不至古事各性住
有何物而可去來然則四像風馳旋機電卷
得意毫微雖速而不轉也是以如來功流萬

世而常存道通百劫而彌固成山假就於始
簣脩途託至於初步者果以功業不可朽故
也功業不可朽故雖在昔而不化不化故不
遷不遷故則湛然矣故經云三災彌綸而行
業湛然信其言也何者夫果不俱因因因而
果因因而果因昔不滅果不俱因因不來今
不滅不來則不遷之致明矣復何惑於去留
躊躇於動靜之間哉然則乾坤倒覆無謂不
靜洪流滔天無謂其動苟能契神於即物斯
不遠而可知矣古釋云前言古今各性住於
一世不相往來者則壯老不同一色定為嬰
兒無齠齓時乃至老年則無相續失親屬法
無父無子應唯嬰兒得父餘則齠齓老年不
應有分則前功便失有斷滅過從此便明功
流始簣初步因果等相續不失不斷不常不
一不異不來不去故圓正不遷理也乘莫二
之真心吐不一之殊教者諸聖依一心之正
宗逗機演差別之教跡雖九流八教不等而
不遷一念無虧故云雖千途異唱會歸同致
矣而隨文迷旨者但執權門生滅之言妄見
世相去來之事因此以為流動隨境輪迴殊
不知生死去來畢竟無性所以中觀論破三
時無去一已去無去者去法已謝二未去無
去者去法未萌三去時無去者正去無住又
以去者去法二事俱無若無去者即無去法
亦無方所去者即是人以法因人致離人無
有法離法無有人故鈔云觀方知彼去去者
不至方者明三時無去來以辯不遷也如人
初在東方卓立不動即名未去未去故未去
不得名為去若動一步離本立處反望本立

處名已去已去故已去不得名爲去或人便
轉計云動處則有去此中有去時非已去未
去是故去時去龍樹便以相待破云若有已
去未去則有去時若無已去未去則無去時
故偈云離已去未去去時亦無去如因兩邊
短有中間長若無兩邊短即無中間長也青
目即以相違破何者去時者謂半去半未去
名曰去時則一法中有二墮相違去義不成
是故去時亦無去故偈云已去無有去未去
亦無去離已去未去去時亦無去也如一人
從東方行至西方時望其從東至西如似有
去故言知彼去然步步中三時無去則無去
法既無去法即無去人從此至彼故言去者
不至方也去者謂人也已上一經一論皆明
三時無去以標宗辯不遷也此來去因果不
遷即會中道八不意也如論偈云不生亦不
滅不常亦不斷不一亦不異不來亦不去能
說是因緣善滅諸戲論我稽首禮佛諸說中
第一今以因果會釋八不義言不生者如二
十時爲因三十時爲果若離二十有今三十
可言有生若離二十則三十不可得是故不
生故中論云離劫初穀今穀不可得是故不
生不滅者則二十時不無故不滅若二十時
滅今不應有三十時中論云若滅今應無穀
而實有穀是故不滅也不常者則三十時無
二十時是故不常中論云如穀芽時種則變
壞是故不常不斷者因二十有三十相續是
故不斷中論云如從穀有芽是故不斷若斷
不應相續不一者二十不與三十同體各性
而往故不一中論云如穀不作芽芽不作穀

是故不一不異者不離二十有三十若二十
姓張三十不異中論云若異何故分別穀芽
穀莖穀葉是故不異不來者二十不至三十
時是故不來不出者二十時當處自寂不復
更生故不出也達此理者則離一切戲論契
會中道則眞諦矣是知於眞諦中無一法可
得豈有去來如大涅槃經云爾時世尊問彼
菩薩善男子汝為到來為不到來瑠璃光菩
薩言世尊到亦不來不到亦不來我觀是義
都無有來世尊諸行若常亦復不來若是無
常亦無有來若人見有衆生性者有來不來
我今不見衆生定性云何當言有來不來有
憍慢者見有去來無憍慢者則無去來有取
行者見有去來無取行者則無去來若見如
來畢竟涅槃則有去來不見如來畢竟涅槃
則無去來不聞佛性則有去來聞佛性者則
無去來般若燈論問汝為已行名初發為未
行名初發為行時名初發耶三皆不然如偈
曰已去中無發未去亦無發去時中無發何
處當有發釋曰已去中無發者謂去作用於
彼已謝故未去亦無發者謂未行無去去則
不然去時中無發者謂已去未去等皆無去
義云何可說去時有去如是三種俱無初發
是故偈言何處當有發又偈云無已去未去
亦無彼去時於無去法中何故妄分別釋云
妄分別者如瞖目人於虛空中或見毛髮蠅
等皆無體故又偈云是故去無性去者亦復
然去時及諸法一切無所有又偈云未滅法
不滅已滅法不滅滅時亦不滅無生何等滅
釋曰第一句者以滅空故譬如任第二句者

如人已死不復更死第三句者離彼已滅及
未滅法更無滅時有俱過故是故定知滅時
不滅第四句者其義云何一切諸法皆不生
故言無生者生相無故無生有滅義則不然
如石女兒乃至復次汝言滅者爲有體滅耶
爲無體滅耶二俱不然如偈曰法若有體者
有則無滅相釋曰以相違故譬如水火由如
是故偈曰一法有有無於義不應爾復次偈
曰法若無體者有滅亦不然如無第二頭不
可言其斷是以既無來去之法亦無住止之
時以因法明時亦因時辯法法既無有時豈
成耶如中觀論偈云時住不可得時去亦叵
得時若不可得云何說時相因物故有時離
物何有時物尚無所有何況當有時釋曰如
上引證直指世間皆即事辯真從凡見道曰
前現證可以絕疑去法既然乃至六趣輪迴
四時代謝皆是不遷常住一心之道然則群
籍殊文百家異說苟得其會豈文言能惑哉
者若達萬法唯我一心觀此心性尚未曾生
云何說滅尚不得靜云何說動如楞嚴會上
即時如來於大衆中屈五輪指屈已復開開
已又屈謂阿難言汝今何見阿難言我見如
來百寶輪掌衆中開合佛告阿難汝見我手
衆中開合爲是我手有開有合爲復汝見有
開有合阿難言世尊寶手衆中開合我見如
來手自開合非我見性自開自合佛言誰動
誰靜阿難言佛手不住而我見性尚無有靜
誰爲無住佛言如是乃至云何汝今以動爲
身以動爲境從始洎終念念生滅遺失眞性
顚倒行事性心失眞認物爲己輪迴是中自

取流轉故知見性不遷理周法界但是認物
爲已昔覺合塵若以動爲身以動爲境則顚
倒行事性心失眞境實不遷唯心妄動可謂
雲駛月運舟行岸移矣故論云是以言往不
必往古今常存以其不動稱去不必去謂不
從今至古以其不來不來故不馳騁於古今
不動故各性住於一世此乃是法法各住眞
如之位無有一物往來亦未曾一念暫住皆
不相待豈非不遷乎若能如是通達已眼圓
明何似有之幻塵一期之異說而能惑我哉
又古釋云百家異說豈文言之能惑者此明
於三教不惑各立其宗儒有二十七家若契
五常之理即無惑也黃老有二十五家若契
虛無亦無惑也釋有十二分教若了本心亦
無惑也然則三教雖殊若法界收之則無別
原矣若孔老二教百氏九流摠而言之不離
法界其猶百川歸於大海若佛教圓宗一乘
妙旨別而言之百家猶若螢光寧齊巨照如
大海不歸百川也然則四像風馳旋機電卷
得意毫微雖速而不轉者四像則四時也旋
機者北斗七星也雖寒來暑往斗轉星移電
轉風馳刹那不住若得意者了於一心毫微
之密旨則見性而不動也果不俱因因因而
果者譬如爲高山初覆一簣之土爲因直至
壘土成山此初一簣土雖未成山初不至後
而亦不滅又終因此一簣土成山故云果不
俱因因因而果因因而果因不昔滅果不俱
因因不來今不滅不來則不遷之致明矣又
如千里之程起於初步雖未即到果不俱因
然全因初步之功能達千里之路則因因而

果故云成山假就於始簣修途託至於初步
又如初發一念菩提善心之因究竟成就無
上妙覺之果即最初一念不亡若初一念已
滅則不能成佛果故云是以如來功流萬世
而常存道通百劫而彌固以其不滅不來成
功成業因不虛弃事不唐捐則知萬法俱不
遷矣豈更猶豫於動靜之間哉若能觸境而
明宗契神於即物假使天翻地覆海沸山崩
尚不見動靜之兆朕況其餘之幻化影響乎
問一切真俗等法有相有用有因有緣云何
一向作觀心釋耶　答若不迴觀自心則失
佛法大旨高推諸聖不慕進修枉處沉淪於
己絕分如不傚觀心進道者如抱石沉淵夜
行去燭則於佛智海必死無疑向涅槃城故
難措足是以十方諸佛起教之由唯說一切
衆生佛性大般涅槃一心秘密之藏若凡若
聖悉入其中如世尊言此大般涅槃是十方
諸佛放捨身命之處安置諸子悉入其中我
亦自住其中何者以覺自心性故名爲佛性
以從性起無漏功德自行化他法利無盡故
稱爲藏以難信難知故云秘密以法性幽真
故名涅槃可謂無量法寶之所出生猶四大
海一切萬法之所依處如十方空若不遇之
大失法利有暫聞者功德無邊如大般涅槃
經中所讃佛告迦葉菩薩善男子如是微妙
大涅槃經乃至一切法之寶藏譬如大海是
衆寶藏是涅槃經亦復如是即是一切字義
秘藏善男子如須彌山衆藥根本是經亦爾
即是菩薩戒之根本善男子譬如虛空是一
切物之所住處是經亦爾即是一切善法住

處善男子譬如猛風無能繫縛一切菩薩行
是經者亦復如是不爲一切煩惱惡法之所
繫縛善男子譬如金剛無能壞者是經亦爾
雖有外道惡邪之人不能破壞善男子如恒
河沙無能數者如是經義亦復如是無能數
者善男子是經典者爲諸菩薩而作法幢如
帝釋幢善男子是經即是趣涅槃城之商主
也如大導師引諸商人趣向大海善男子是
經能爲諸菩薩等作法光明如世日月能破
諸暗善男子是經能爲病苦衆生作大良藥
如雪山中微妙藥王能治衆病善男子是經
能爲一闡提杖猶如羸人因之得起乃至善
男子是經即是金剛利斧能伐一切煩惱大
樹即是利刀能割習氣即是勇健能摧魔怨
即是智火焚煩惱薪即因緣藏出辟支佛即
是聞藏生聲聞人即是一切諸天之眼即是
一切人之正道即是一切畜生依處即是餓
鬼解脫之處即是地獄無上之尊即是一切
十方衆生無上之器即是十方過去未來現
在諸佛之父母也是知了此一心揔持涅槃
秘密之藏如上所讃衆德攸歸所有一毫之
功隨眞如無盡之理力齊法界福等虛空皆
能成就菩提無作妙果若未悟斯旨設有進
修但成有爲終不得道任經多劫勤苦修行
唯成拙度之門終無勝報之事如大智度論
云如舍利弗弟子羅頻周比丘持戒精進乞
食六日而不能得乃至七日命在不久有同
道者乞食持與鳥即持去時舍利弗語目揵
連汝大神力守護此食令彼得之即時目連
持食往與始欲向口變成爲泥又舍利弗乞

食持與而口自合最後佛來持食與之以佛
福德無量因緣故令彼得食是比丘食已心
生歡喜信加信敬佛告比丘有爲之法皆是
苦相爲說四諦即時比丘漏盡意解得阿羅
漢道故知信一乘之福福等眞如持四句之
功功齊大覺所以楞伽經云佛告大慧此是
過去未來現在如來應供等正覺性自性第
一義心以性自性第一義心成就如來世間
出世間上上法眞心之德以第一義心究竟
獲出出世等菩提勝果之福　問萬法唯識
者於諸識中何識究竟　荅唯阿摩羅識此
云無垢淨識無有變異可爲究竟三無性論
云識如如者謂一切諸行但唯是識此識二
義故稱如如一攝無倒者謂十二入等一切
諸法但唯是識離亂識外無別餘法故一切
諸法皆爲識攝此義決定故稱攝無倒如如
二無變異者明此亂識即是分別依他似塵
識所顯由分別性永無故依他性亦不有此
二無所有即是阿摩羅識唯有此識獨無變
異故稱如如又云一切世出世間境不過唯
識是如量境界此唯識由外境成外境既無
唯識亦無境無相識無生是一切諸法平等
通以如理故以理量二門一切性相收盡以
識相妙有是如量門以識性眞空是如理門
若理量雙消則唯眞性又阿摩羅識有二種
一所緣即是眞如二本覺即眞如智能緣即
不空如來藏所緣即空如來藏十二門論明
唯識眞實辯一切諸法唯有淨識無有能疑
亦無所疑唯識有二一方便謂先觀唯有阿
賴耶識無餘境界現得境智二空除妄識已

盡名為方便唯識二正觀唯識遣蕩生死虗
妄識心及以境像一切皆淨盡唯有阿摩羅
清淨心也　問萬法唯識佛在識不　荅若
阿賴耶此云藏識能藏一切雜染品法令不
失故我見愛等執藏以為自內我故此名唯
在異生有學阿陁那此名執持執持種子及
色根故此名通一切位我執若亡即捨賴耶
名阿陁那持無漏種則妄心斯滅眞心顯現
則佛在無垢淨識故經云心若滅者生死盡
即是妄心滅非心體滅所以起信論云復次
分別心生滅相者有二種別一麁謂相應心
二細謂不相應心麁中之麁凡夫智境麁中
之細及細中之麁菩薩智境此二種相皆由
無明熏習力起然依因依緣因是不覺緣是
妄境因滅則緣滅緣滅故相應心滅因滅故
不相應心滅問若心滅者云何相續若相續
者云何言滅荅實然今言滅者但心相滅非
心體滅如水因風而有動相以風滅故動相
即滅非水體滅若水滅者動相應斷以無所
依無能依故以水體不滅動相相續衆生亦
尒以無明力令其心動無明滅故動相即滅
非心體滅若心滅者則衆生斷以無所依無
能依故以心體不滅心動相續釋曰論明麁
細二種心境皆由無明熏習力起然依因依
緣因是不覺緣是妄境者只謂不覺自心妄
生外境故知境無自性從心而生和合而起
故云心生即法生因滅則緣滅矣以水體不
滅動相相續者此況眞心自體非動非止因
無明風起生死動搖若妄風息時心之動相
即滅非心體滅以心體是所依萬法是能依

若無所依能依非有故知一心之體為樹有
之依猶如太虛作萬像之體又本識有二義
一妄染義凡夫所住二眞淨義八地所住佛
地單住眞如但名無垢識　問諸佛單住眞
如名無垢識者無垢淨識即是常住眞心為
復諸佛決定有心決定無心　荅據體則言
亡四句意絕百非約用則唯智能明非情所
及華嚴經云佛子如來心意識俱不可得但
應以智無量故知如來心古釋云如來心意
識俱不可得者約體遮詮也但應以智無量
故知如來心者寄用表詮也一師云識等有
二一染二淨佛地無有漏染心及心所而有
淨分心及心所果位之中智強識劣故於心
王上以顯無染約彼智所以明無量若必無
王所智依何立經云如來無垢識是淨無漏
界解脫一切障圓鏡智相應則有心王明矣
一師云以無積集思量等義故說心等叵得
說無分別智以顯無量非無心體上之二解
俱明心意識有又云佛果實無心意意識及
餘心法云不可得唯有大智故言智無量故
知如來心經云唯如如及如如智獨存佛地
論中五法攝大覺性唯一眞法界及四智菩
提不言更有餘法此二說約無若依前有未
免增益亦不能通不可得言若依後無未免
損減亦不通能知佛心言既云知如來心不
可言無心可知明非無心矣又心既是無智
何獨立亦違涅槃滅無常識獲常識義若有
無二義雙取未免相違若互泯雙非寧逃戲
論若後宗言唯如智者以心即同眞性故曰
唯如照用不失故云如智豈離心外而別有

如是則唯如不乖於有前宗以絶如之體故
有淨心心既是如有之何失是知即眞之有
與即有之眞二義相成有無無礙正消經意
者言不可得者以心義深玄言不及故寄遮
顯深言但以智知如來心者託心所寄表顯
深云何深玄欲言其有同如絶相欲言其無
幽靈不竭欲謂之情無殊色性欲謂無情無
幽不徹是知佛心即有即無即王即數心中
非有意亦非不有意意中非有心亦非不有
心數非係於王亦非不係王一一皆介圓融
無礙清凉記釋云言佛無心有智成相違過
心王最勝尚說爲無智無所係豈當獨立如
無君王何有臣下今先別會二宗後通合二
宗先會法性宗意云心即是如智即如智離
心無如則知有如已有心矣況即體之用攝
如智即用之體即是眞如如一明珠珠體即
如明即如智豈得存如之於心矣前宗以絶
如下會法相宗意云即如之有有豈乖如如
鏡即虛則有心無失是知即眞之有通會二
宗即眞之有是法相宗即有之眞是法性宗
兩不相離方成無礙眞佛心矣又心中非有
意亦復非無意者非有是不即義二相別故
亦非不有是不離義無二體故又非有者以
無二體互攝盡故亦非不有者二相不壞力
用交徹故

宗鏡錄卷第三十三　車

音義

斥昌石反逐也遠也　礫郎擊反小石也　孜子之反　礦古猛反金璞也
斫之若反刀斫也　瘨戶畏反　挂古賣反　拄知庚反指拄也　抹莫割反撥摩也
蒸黄仍反　甎職緣反　恢苦回反大也　龐薄江反　剃他計反角

嵐盧含反偃於幰反偃仰也蜃[illegible]緊[illegible]縵莫半

反淵烏玄反深也管苦怪反[illegible]躊直由反躇直魚反搯土刀

反也[illegible]薄胡反[illegible]逗[illegible]萠莫[illegible]叵

普也[illegible]泊[illegible]反[illegible]豫[illegible]眹[illegible]引

也[illegible]傚[illegible]

丁未歲分司大藏都監開板